قوله وكذب كلا نقيضيهما آه اما الاول فلانه يستلزم سلب الاخص من الاعم والثاني فلانه يستلزم صدق الاخص على جميع افراد الاعم وكلاهما باطل محمد علي

فصل العكس المستوي تبديل طرفي القضية مع بقاء الصدق والكيف

المركبة الجزئية كقولنا بعض الحيوان انسان بالفعل لا دائما ويكذب كلا
نقيضي جزئيها ايضا وهما قولنا لا شيء من الحيوان بانسان دائما وقولنا
كل حيوان انسان دائما وح فطريق اخذ نقيض المركبة الجزئية ان توضع
افراد الموضوع كلها ضرورة ان نقيض الجزئية هي الكلية ثم يردد بين
نقيضي الجزئيتين بالنسبة الى كل واحد من تلك الافراد ويقال في المثال المذكور
كل حيوان اما انسان دائما او ليس بانسان دائما وح يصدق النقيض وهي
قضية حملية مرددة المحمول فقوله الى كل فرد فرد اي من افراد الموضوع
قوله طرفي القضية سواء كان الطرفان هما الموضوع والمحمول او المقدم و
التالي واعلم ان العكس كما يطلق على المعنى المصدري المذكور كذلك
يطلق على القضية الحاصلة من التبديل وذلك الاطلاق مجازي من قبيل
اطلاق اللفظ على الملفوظ والخلق على المخلوق قوله مع بقاء الصدق
بمعنى ان الاصل لو فرض صدقه لزم من صدقه صدق العكس لانه يجب
صدقهما في الواقع قوله والكيف يعني ان كان الاصل موجبة كان العكس

والموجبة انما تنعكس جزئية لجواز عموم المحمول والتالي والسالبة الكلية تنعكس كلية والا لزم سلب الشيء عن نفسه

موجبة وان كان سالبة كان سالبة قوله والموجبة انما تنعكس جزئية يعني
ان الموجبة سواء كانت كلية نحو كل انسان حيوان او جزئية نحو بعض الانسان
حيوان انما تنعكس الى الموجبة الجزئية لا الى الموجبة الكلية اما صدق
الموجبة الجزئية فظاهر ضرورة انه اذا صدق المحمول على ما صدق عليه
الموضوع كلا او بعضا تصادق الموضوع والمحمول في هذا الفرد فيصدق
الموضوع على افراد المحمول في الجملة واما عدم صدق الكلية فلان المحمول
في القضية الموجبة قد يكون اعم من الموضوع فلو عكست القضية صار
الموضوع اعم ويستحيل صدق الاخص كليا على الاعم فالعكس اللازم
الصدق في جميع المواد هو الموجبة الجزئية هذا هو البيان في الحمليات
وقس عليه الحال في الشرطيات قوله لجواز عموم المحمول بيان للجزء السلبي
من الحصر المذكور واما الايجاب فبديهي كما مر قوله والا لزم سلب الشيء
عن نفسه تقريره ان يقال كلما صدق قولنا لا شيء من الانسان بحجر
صدق قولنا لا شيء من الحجر بانسان والا لصدق نقيضه وهو بعض الحجر

والجزئية لا تنعكس اصلا لجواز عموم الموضوع او المقدم واما بحسب الجهة فمن الموجبات تنعكس الدائمتان

انسان فنضمه مع الاصل فنقول بعض الحجر انسان ولا شيء من الانسان بحجر
فينتج بعض الحجر ليس بحجر وهو سلب الشيء عن نفسه وهذا محال منشاؤه هو
نقيض العكس لان الاصل صادق والهيئة منتجة فيكون نقيض العكس
باطلا فيكون العكس حقا وهو المطلوب قوله لجواز عموم الموضوع وح يصح
سلب الاخص عن بعض الاعم لكن لا يصح سلب الاعم عن بعض الاخص مثلا
يصدق بعض الحيوان ليس بانسان ولا يصدق بعض الانسان ليس بحيوان
قوله او المقدم مثلا يصدق قد لا يكون اذا كان الشيء حيوانا كان انسانا
ولا يصدق قد لا يكون اذا كان الشيء انسانا كان حيوانا قوله واما بحسب
الجهة يعني ان ما ذكرناه هو بيان انعكاس القضايا بحسب الكم والكيف
واما بحسب الجهة الخ قوله الدائمتان اي الضرورية والدائمة مثلا كلما
صدق قولنا بالضرورة او دائما كل انسان حيوان صدق قولنا بعض
الحيوان انسان بالفعل حين هو حيوان والا لصدق نقيضه وهو دائما
لا شيء من الحيوان بانسان ما دام حيوانا فهو مع الاصل ينتج لا شيء من

والعامتان حينئذ مطلقة والخاصتان حينية لا دائمة والوقتيتان والوجوديتان

الانسان بانسان بالنسو وننوادو ابما هف قوله والعامتان اى المشروطة

العامة والعرفية العامة مثلا اذا صدق بالضرورة او بالدوام كل كاتب

متحرك الاصابع مادام كاتبا صدق بعض متحرك الاصابع كاتب بالفعل

حين هو متحرك الاصابع والا لصدق نقيضه وهو دائما لا شئ من متحرك

الاصابع بكاتب مادام متحرك الاصابع وهو مع الاصل ينتج قولنا

بالضرورة او بالدوام لا شئ من الكاتب بكاتب مادام كاتبا هف

قوله والخاصتان اى المشروطة الخاصة والعرفية الخاصة تنعكسان الى

حينية مطلقة مقيدة باللادوام اما انعكاسهما الى حينية مطلقة

فلانه كلما صدقت الخاصتان صدقت العامتان وقد مر انه كلما صدقت

وذلك لما تقرر سابقا من انه اذا صدق الاخص صدق الاعم محمد علي

العامتان صدقت عكسهما الحينية المطلقة واما اللادوام فبيان

صدقه انه لو لم يصدق لصدق نقيضه ونضم هذا النقيض الى الجزء

الاول من الاصل فينتج نتيجة ونضم الى الجزء الثاني من الاصل فينتج ما

ينافي تلك النتيجة مثلا كلما صدق بالضرورة او بالدوام كل كاتب

متحرك

والمطلقة العامة مطلقة عامة

متحرك الاصابع مادام كاتبا لا دائما صدق فيه العكس بعض متحرك الاصابع

كاتب بالفعل حين هو متحرك الاصابع لا دائما اما صدق الجزء الاول

فقد ظهر مما سبق واما صدق الجزء الثاني اى اللادوام ومعناه ليس بعض

متحرك الاصابع كاتبا بالفعل فلانه لو لم يصدق لصدق نقيضه وهو قولنا

كل متحرك الاصابع كاتب دائما فنضمه الى الجزء الاول من الاصل فنقول كل

متحرك الاصابع كاتب دائما وكل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتبا ينتج كل

متحرك الاصابع متحرك الاصابع دائما ثم نضمه الى الجزء الثاني من الاصل

ونقول كل متحرك الاصابع كاتب دائما ولا شئ من الكاتب بمتحرك

الاصابع بالفعل ينتج لا شئ من المتحرك الاصابع بمتحرك الاصابع بالفعل

هذا ينافي النتيجة السابقة فيلزم من صدق نقيض لادوام العكس

اجتماع المتنافيين فيكون باطلا فيكون لادوام العكس حقا وهو المطلوب

قوله والمطلقة العامة مطلقة عامة اى هذه القضايا الخمس تنعكس

كل واحدة منها الى مطلقة عامة فيقال لو صدق كل ج ب باحدى

بجود عن المحمول بت وذلك لقاية نبين الاول الاختصار
لان قولنا كل ج ب اخصر من قولنا كل انسان حيوان وانما
رفع توهم الاختصاص فانهم يوردون امثلة مثلا قولنا كل
انسان حيوان وا جروا عليه الاحكام ربما توهم ان
تلك الاحكام انما هي في هذه المادة خاصة
دون غيرها من الموجبات الكلية
الاخر ثبات اذا قالوا
كل ج ب
واجروا عليه الاحكام فانه يعلم من ذلك ان الاحكام
جارية لهذا غير مختصة ببعض دون اخر بل تجري في جميع
الجزئيات محمد علي

والاعكس للممكنتين ومن المشتراليه

الجهات الخمس لصدق بعض ب ج بالفعل والا لصدق نقيضه وهو

لاشيء من ب ج دائما وهو مع الاصل ينتج لاشيء من ج ج هف قوله

والاعكس للممكنتين اعلم ان صدق وصف الموضوع على ذاته في

القضايا المعتبرة في العلوم بالامكان عند الفارابي وبالفعل عند الشيخ

فمعنى كل ج ب بالامكان على راي الفارابي هو ان كلما صدق عليه

ج بالامكان صدق عليه ب بالامكان ويلزمه العكس ح وهو ان بعض

ما صدق عليه ب بالامكان صدق عليه ج بالامكان وعلى راي

الشيخ معنى كل ج ب بالامكان هو ان كل ما صدق عليه ج بالفعل صدق

عليه ب بالامكان ويكون عكسه على اسلوب الشيخ هو ان بعض ما

صدق عليه ب بالفعل صدق عليه ج بالامكان والسلف انه لا يلزم

من صدق الاصل صدق العكس مثلا فرضنا ان مركوب زيد بالفعل

منحصر في الفرس صدق كل حمار بالفعل مركوب زيد بالامكان ولم يصدق

عكسه وهو ان بعض مركوب زيد بالفعل حمار بالامكان فالمصنف لما

ينعكس الدائمتان دائمة مطلقة والعامتان عرفية عامة والخاصتان عرفية لادائمة في البعض

اختار مذهب الشيخ اذ هو المتبادر في العرف واللغة حكم بانه لا عكس

للممكنتين قوله ينعكس الدائمتان دائمة اي الضرورية المطلقة والدائمة

المطلقة تنعكسان دائمة مطلقة مثلا اذا صدق قولنا لاشيء من الانسان

بحجر بالضرورة او بالدوام صدق لاشيء من الحجر بانسان دائما والا لصدق

نقيضه وهو بعض الحجر انسان بالفعل وهو مع الاصل ينتج بعض الحجر ليس بحجر

بالفعل هف قوله والعامتان اي المشروطة العامة والعرفية العامة تنعكسان

عرفية عامة مثلا اذا صدق بالضرورة او بالدوام لاشيء من الكاتب

بساكن الاصابع ما دام كاتبا صدق بالدوام لاشيء من ساكن الاصابع

بكاتب ما دام ساكن الاصابع والا لصدق نقيضه وهو قولنا بعض

ساكن الاصابع كاتب حين هو ساكن الاصابع بالفعل وهو مع الاصل

ينتج بعض ساكن الاصابع ليس بساكن الاصابع بالفعل حين هو ساكن

الاصابع هف قوله والخاصتان عرفية اي المشروطة الخاصة والعرفية الخاصة

تنعكسان الى عرفية عامة سالبة كلية مقيدة باللادوام في البعض وهو اشارة

وايضا ان في الكل الان نقيض العكس مع الاصل

الى مطلقة عامة موجبة جزئية فنقول تا صدق بالضرورة او بالدوام

لا شيء من الكاتب بساكن الاصابع ما دام كاتبا لا دائما صدق لا شيء

من ساكن الاصابع بكاتب ما دام ساكنا لا دائما اي البعض اي بعض

ساكن الاصابع كاتب بالفعل اما الجزء الاول فقد مر بيانه من انه لازم

للعامتين وهما لازمتان للخاصتين ولازم اللازم لازم واما الجزء

الثاني فلانه لو لم يصدق لصدق نقيضه وهو الحينية من ساكن

الاصابع بكاتب دائما وهذا مع لا دوام الاصل وهو ان كل كاتب ساكن

الاصابع بالفعل ينتج لا شيء من الكاتب بكاتب بالفعل هف وانما لم

يلزم اللادوام في الكل الستة قد يكذب في مثالنا هذا كل ساكن كاتب

بالفعل لصدق قولنا بعض الساكن ليس بكاتب دائما كالارض فالحكم

السر في ذلك ان لا دوام السالبة موجبة كلية وهي لا تنعكس الا

جزئية وفيه تامل اذ ليس انعكاس المجموع الى المجموع منوطا بانعكاس

الاجزاء الى الاجزاء كما يشهد بذلك ملاحظة انعكاس الموجهات

ينتج المحال ولا عكس للسوالب بالنقض

الموجبة على ما ترى ان الخاصتين الموجبتين تنعكسان الى الحينية

اللادائمة من ان الجزء الثاني منهما اعني المطلقة العامة السالبة لا

عكس لها فتدبر قوله ينتج المحال فهذا المحال اما ان يكون ناشئا عن

الاصل او عن نقيض العكس او عن هيئة تاليفهما لكن الاول مفروض الصدق

والثالث هو الشكل الاول المعلوم صحة نتاجه فتعين الثاني وهو نقيض

العكس فيكون النقيض باطلا فيكون العكس حقا وهو المطلوب قوله ولا عكس

للسوالب اي في السوالب الباقية وهي تسع الوقتية المطلقة والمنتشرة المطلقة

والمطلقة العامة والممكنة العامة من البسائط والوقتيتان

والوجوديتان والممكنة الخاصة من المركبات قوله بالنقض اي بدليل

التخلف في مادة بمعنى انه يصدق الاصل في مادة بدون العكس فيعلم بذلك

ان العكس غير لازم لهذا الاصل وبيان التخلف في تلك القضايا ان

اخصها وهي الوقتية قد يصدق بدون العكس فانه يصدق لا شيء

من القمر بمنخسف وقت التربيع لا دائما مع كذب بعض المنخسف ليس

١٦٥
ت ٦١٧ ج
١٢٣م
١٢٩٦

بانچ شد

سازمان کتابخانه ها، موزه ها و مرکز اسناد آستان قدس رضوی

اداره مخطوطات

نام کتاب: الحاشیة [تهذیب المنطق. حاشیه]

مولف: تفتازانی، مسعود بن عمر تفتازانی

موضوع: منطق — زبان: عربی

سال چاپ: ١٢٩٦ ق — محل چاپ: —

کاتب: عبدالرحیم بن محمدتقی تبریزی

طول: ٢١/۵ — عرض: ١٧ — شماره صفحه ها: ١٦٤

شماره عمومی: ٣٣١٤٣ — کتابخانه / بخش:

وقفی / خریداری: — تاریخ:

مصور ☐ درسی ☐ گراوری ☐ افست ☐

ملاحظات: شارح: ملا عبدالله بن حسین یزدی «یزدی»

٨/٥/٨٥

۹۵۷۱۸

کتابخانه
مسجد جامع گوهرشاد

کتابخانه جامع گوهرشاد
شماره: ۲۸۵۲۸
تاریخ: ۶۷/۶/۵

هذا كتاب الحاشية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الحمد لله افتتح بحمد الله بعد البسملة ابتدأ بخير الكلام واقتدأ
بحديث خير الانام عليه الصلوة والسلام فان قلت حديث الابتداء
مروي في كل من التسمية والتحميد فكيف التوفيق قلت الابتداء في حديث
التسمية محمول على الحقيقي وفي حديث التحميد محمول على الاضافي و
على العرفي او في كليهما على العرفي والحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري
نعمة كان او غيرها والله علم على الاصح للذات الواجب الوجود المستجمع
لجميع صفات الكمال ولدلالته على هذا الاستجماع صار الكلام في قوة
ان يقال الحمد مطلقا منحصر في حق من هو مستجمع لجميع صفات الكمال
من حيث هو كذلك فكان كدعوى الشيء ببينة وبرهان ولا يخفى

اگر عبد صرف اعضاء وقواى خود را در ان امر كند كه ان اعضا وقوى از براى ان مخلوق شده شكر اصطلاحى خواهد بود واين شكر را بجاى نمى تواند آورد
كمر ائمه دين سلام الله عليهم دار اينجا ظاهر شد كه نسبت ميانه حمد وشكر لغوى عموم وخصوص من وجه است ماده افتراق از جانب حمد ان جا است كه
ثنا بر غير نعمت باشد زيرا كه در شكر لغوى معتبر است كه جميل اختيارى نعمت باشد مثلا

نزد ... مسبوق	نزد ... مسبوق	نزد ... مسبوق
بسم الله اضافي / الحمد لله حقيقي	بسم الله حقيقي / الحمد لله اضافي	بسم الله حقيقي / الحمد لله اضافي
بسم الله عرفي / الحمد لله حقيقي	بسم الله اضافي / الحمد لله عرفي	بسم الله حقيقي / الحمد لله عرفي
بسم الله عرفي / الحمد لله عرفي	بسم الله اضافي / الحمد لله اضافي	بسم الله حقيقي / الحمد لله حقيقي

كه باختيار او صادر شود چنانكه بنا بر مشهور تفسير كرده اند بيرون ميرود بسيارى
از افراد حمد مثل حمد در برابر صفات واجبه واجب الوجود مثل علم وقدرت ووجوه زيرا كه
اين صفات اختيارى واجب نيست بلكه نزد محققان عين ذات واجب است ونزد جمعى
لازم ذات است لازم فعلت است وبيرون ميرود حمد در برابر شجاعت زيد وحسن او مثلا و

تمه حاشیه اما بر تقدیر یکه علم باشد این معنی دارد که نیست معبودی مستحق عبادت مگر ان ذات مشخص که خالق عالم است. و این سفینه تو جمع
است وجوابش با بنظریق گفته شده که این دلیل دلالت میکند بر انکه از لفظ الله ان ذات مشخص موجود است مراد است درا ینمقام عجب استعمال
اما بنا بر انکه موضوع باشد از برای مفهوم کلی اوّلا دلالت نمیکند. و از این دلیل ظاهر میشود دانکه میگویند که علم نیست از جمله دلائلش یکی ان است
که میگویند وقتی چیزی علم ذات میتوان کرد که ان ذات را بدون صفة تعقل توان کرد زیرا که علم از برای ذات است بلا صفة ومحال است که تعقل
کنند ان ذات را بلا ملاحظه صفتی از صفات بلکه انچه تعقل کرده میشود صفات ان ذات است وجوابش چنین گفته شده که لازم نیست در علم
ساختن اسمی از برای ذات تعقل ان ذات را بلکه تعقل از روی صفات کافی است وهمچنین جواب گفته شده که شاید ان ذات خودش
موضع کرده باشد ان لفظ را از برای خود وخودش تعقل ذات خود چنانکه هست کرده بدون صفة لکن، چون ابر چه است علمی اردوش ظاهر ان

لطفه قوله الذی هدانا الهدایة قیل هی الدلالة الموصلة الی الایصال
للمطلوب وقیل هی ارائة الطریق الموصل الی المطلوب والفرق بین المعنیین
ان الاول یستلزم الوصول الی المط بخلاف الثانی فان الدال علی ما
یوصل الی المطلوب لا یلزم ان یکون موصلا الی ما یوصل نکیف موصلا
الی المطلوب والاول منقوض بقوله تعالی واما ثمود فهدیناهم فاستحبوا
العمی علی الهدی اذ لا یتصور الضلال بعد الوصول الی الحق والثانی منقوض
بقوله تعالی انک لا تهدی من احببت ولکن الله یهدی من یشاء فان
النبی ص کان شانه ارائة الطریق الذی یفهم من کلام المص فی حاشیة
الکشاف هو ان الهدایة لفظ مشترک بین هذین المعنیین وح یظهر
انه لا نزاع کلا المعنیین فیرتفع الخلاف من البین ومحصول کلام المص
فی تلک الحاشیة ان الهدایة یتعدی الی المفعول الثانی تارة بنفسه نحو
اهدنا الصراط المستقیم وتارة بالی نحو والله یهدی من یشاء الی صراط
مستقیم وتارة باللام نحو ان هذا القرآن یهدی للتی هی اقوم فمعناها علی

قوله يفضى سالكه الى المطلوب آه اى بانه من نمط سواء الطريق وجعل لنا التوفيق خير رفيق والصلوة على من ارسله

الاستعمال الاول هو الاجمال على الثانى اى اثر الطريق قوله سواء الطريق اى

وسط الذى يفضى سالكه الى المطلوب بتشرد وهذا كناية عن الطريق

المستوى والصراط المستقيم اذ هما متلازمان وهذا مراد من فسره بالطريق

المستوى والصراط المستقيم ثم المراد به اما نفس الامر عموما او خصوص ملة

الاسلام والاول اولى لحصول البراعة الظاهرة بالقياس الى قسمى الكتاب

واها اگر مخصوص قلمے رائل مقصود باشد

قوله وجعل لنا الطريق اما متعلق بجعل واللام للانتفاع كما قيل فى قوله تعالى

وجعل لكم الارض فراشا واما برفيق ويكون تقديم معمول المضاف اليه

على المضاف لكونه ظرفا والظرف مما يتوسع فيه والاول اقرب لفظا والثانى

معنا قوله التوفيق هو توجيه الاسباب نحو المطلوب الخير قوله والصلوة

هى بمعنى الدعاء اى طلب الرحمة واذا اسند الى الله تجرد عن معنى الطلب

ويراد به الرحمة مجازا قوله على من ارسله لم يصرح باسمه تعظيما واجلالا

لا تفسير الصلوة بالدعاء وكان هو بمعنى الطلب

وتنبيها على انه فيما ذكر من الوصف بمرتبة لا يتبادر الذهن منه الا

اليه والخارج من بين الصفات هذه لكونها مستلزمة لسائر الصفات

تكملة الرسالة سواء الطريق

الطريق المستوى والصراط المستقيم

فاعترضوا عليه بانه جعل السواء بمعنى الاستواء

ثم استعمله بمعنى المستوى بعد كلام المصنف من قبيل

قوله او خصوص ملة الاسلام آه اى ملة الاسلام والاضافة بيانية اعلم ان الطريقة المخصوصة الثابتة من النبى صلعم تسمى من حيث الانقياد له دينا ومن حيث انه يملى ويبين للناس ملة ومن حيث يرده الواردون ويتعطشون الى زلال نيل الكمال شرعا وشريعة والدين يضاف الى الله والى النبى صلعم والى الائمة عليهم السلام والملة الى النبى صلعم والى الامة كذا نقل عن المصنف وعن الراغب الملة هى الدين غير انها لا تستعمل الا فى جملة الشرايع دون احادها ولا تضاف الا الى النبى الذى تسند اليه نحو اتبعوا ملة ابرهيم حنيفا ولا تكاد توجد مضافة الى الله ولا الى احاد امة النبى صلعم فلا يقال ملة الله ولا ملتى ولا ملة زيد كما يقال دين الله ودينى ودين زيد هذا والحق انها تستعمل الى الله تعالى ايضا كما ورد فى دعاء مكارم الاخلاق عن سيد الساجدين وزين العابدين عليه السلام واجعلنى على ملتك اموت واحيى وفى وداع شهر رمضان اللهم انا نتوب اليك فى يوم فطرنا الذى جعلته للمؤمنين عيدا وسرورا ولاهل ملتك مجمعا ومحتشدا قال بعض المحققين فاذا وقع ذلك فى كلام المعصوم عم وهو منبع البلاغة والبراعة فتحقيق التفتازانى لا حقيقة له وكلام الراغب لا يرغب فيه انتهى قال قيل ان التغيير جائز وباب التجوز واسع الا ان الاصل فى الاستعمال الحقيقة والتغيير خلاف الاصل فلو ... الفرق بين الاسلام والايمان فى تفسير قول المصنف من تقرير عقايد الاسلام انتهى محمد على

من قال ان الجار والمجرور يتعلق بكذا ممنوع بانه ان الجار والمجرور بمنزلة

من المجرور فعله

المتعلق لها ساعد الحق

ما ذكرناه اقرا كذا امره الامام ...

فى شرح الحاجبية عبد الرحيم

قوله توجيه الاسباب نحو المطلوب الخير ...